

# Die Thesen D. Martin Luthers für die Promotionsdisputation von Hieronymus Weller und Nikolaus Medler am 11. September 1535 Von Paul Althaus, Erlangen

## A) Lateinischer Text:<sup>1)</sup>

Thema: Arbitramur hominem iustificari fide absque operibus legis (Röm. 3, 28).

### De fide.

1. Fides hic vera et donum illud spiritus Sancti intelligi debet.
2. Si Paulus de fide acquisita seu historica loqui intelligitur, in vanum totus laborat.
3. Nam et Sophistae, etsi rerum istarum nihil intelligunt, tamen fatentur fidem istam non iustificare.
4. Imo docent, neque infusam spiritu Sancto fidem iustificare, nisi formata sit Caritate.
5. Hoc enim palam asserunt, fidem infusam posse stare cum peccato mortali et damnari.
6. Sequitur hinc: Si Paulum de hac fide intelligas, ipsum de ocioso aut fabuloso Christo praedicare.
7. Nam Christus nihilo plus adest vel prodest talibus credentibus, quam ipsis daemonibus et damnatis (Jak. 2, 19).
8. Cum vero Paulus prolixè tribuit iustificationem fidei, necesse est ipsum de istis fidebus (ut sic dicam) acquisita, infusa, informi, formata, explicita, implicita, generali, speciali nihil dicere.
9. Quin et daemonibus et pessimis hominibus concedunt hanc fidem acquisitam.
10. Oportet igitur de alia fide quadam eum loqui, quae faciat Christum in nobis efficacem contra mortem, peccatum et legem;
11. Et quae nos non sinat similes esse daemonibus et hominibus descendantibus in infernum, sed similes faciat sanctis Angelis et filiis Dei ascendentibus in coelum.
12. Haec est autem fides apprehensiva (ut dicimus) Christi, pro peccatis nostris morientis, et pro iustitia nostra resurgentis (Röm. 4, 25).
13. Hoc est, quae non tantum audiat res a Iudaeis et Pilato in Christo crucifigendo gestas, vel de resurgente narratas;
14. Sed quae intelligat caritatem Dei patris, per Christum, pro tuis peccatis traditum, te redimere et salvare volentem.
15. Hanc fidem Paulus praedicat, quam spiritus Sanctus ad vocem Evangelii in cordibus audientium donat et servat.

---

<sup>1)</sup> Der Text, der in W. A. XXXIX 1 S. 44 ff. steht, wird hier zu Übungen unter Vermehrung und Verbesserung der biblischen Bezugsstellen abgedruckt, zugleich mit Sperrung der für den Sinn wichtigen Worte (Luther hat nur die Bibelstelle in These 55 angegeben).

16. Haec est illa fides, quae vere infusa dici debet, nec viribus nostris acquiri (sicut illa acquisita) potest.
17. Fides acquisita seu Sophistarum infusa de Christo dicit: Credo filium Dei passum et resuscitatum, Atque hic desinit.
18. Sed vera fides dicit: Credo quidem filium Dei passum et resuscitatum, Sed hoc totum pro me, pro peccatis meis, de quo certus sum.
19. Est enim pro totius mundi peccatis mortuus. At certissimum est, Me esse partem aliquam mundi, ergo certissimum est, pro meis quoque peccatis mortuum esse.
20. Fides acquisita habet finem seu usum passionis Christi nudam speculationem. Fides vera habet finem et usum passionis Christi vitam et salutem.
21. Fides acquisita stat velut piger manum sub ascella abscondens, et dicit: Ista nihil ad me.
22. Fides vera extensis brachiis amplectitur laeta filium Dei pro sese traditum et dicit: Dilectus meus mihi et ego illi (Cant. 2, 16).
23. Exemplum huius Paulus ad Galatas de se ipso praestat, dicens: Qui dilexit me et tradidit semetipsum pro me (Gal. 2, 20).
24. Igitur illud, pro Me, seu pro Nobis, si creditur, facit istam veram fidem et secernit ab omni alia fide, quae res tantum gestas audit.
25. Haec est fides, quae sola nos iustificat sine lege et operibus, per misericordiam Dei, in Christo exhibitam.
26. Pugnant enim ista duo, Christum pro nostris peccatis traditum satisfacere, Et nos ipsos per legem a peccatis iustificari.
27. Aut enim ille non est traditus pro peccatis nostris, Aut nos non iustificamur per legem a peccatis nostris.
28. Scriptura autem clamat, omnium nostrum peccata in ipsum esse posita, Et pro peccatis populi Dei est percussus, Et Livore eius sanati sumus (Ier. 53, 5. 6. 8).
29. Iustificati autem sic gratis, tum facimus opera, imo Christus ipse in nobis facit omnia.
30. Quod si opera non sequuntur, certum est, fidem hanc Christi in corde nostro non habitare, Sed mortuam illam, scilicet acquisitam fidem.
31. Omnium quidem est auditus verbi, sicut scriptum est: In omnem terram exivit sonus eorum (Ps. 19, 5; Rom. 10, 18).
32. Sed non omnium est fides ista, sicut scriptum est: Quis credidit auditui nostro? (2. Thess. 3, 2; Ier. 53, 1; Ioh. 12, 38; Rom. 10, 16).
33. Et omnes qui iactant opera coram Deo iustificare, ostendunt sese nihil de Christo aut fide intelligere.
34. Fatemur opera bona fidem sequi debere, imo non debere, Sed sponte sequi, Sicut arbor bona non debet bonos fructus facere, Sed sponte facit (Matth. 7, 18).
35. Et sicut boni fructus non faciunt arborem bonam, Ita bona opera non iustificunt personam.
36. Sed bona opera fiunt a persona iam ante iustificata per fidem, Sicut fructus boni fiunt ab arbore iam ante bona per naturam.

37. Tamen et in Philosophia ita habet, quod sine et ante omne opus bonum necesse est, rationem rectam et voluntatem bonam esse.
38. Nec fit ratio recta aut voluntas bona ab opere, sed opus fit a recta ratione et voluntate.
39. Et artificis Idea non fit a domo vel fabrica, sed fabrica fit ab Idea, quae sine et ante fabricam est in corde artificis.
40. Summa, Christus est dominus, non servus, Dominus Sabbati, legis et omnium (Matth. 12, 8).
41. Et Scriptura est non contra, sed pro Christo intelligenda, ideo vel ad eum referenda, vel pro vera Scriptura non habenda.
42. Ut: „serva mandata“ sic dominante Christo intelligendum est, serva in Christo scilicet vel in fide Christi (Matth. 19, 17).
43. Diliges dominum Deum tuum etc. Scilicet in Christo, seu fide eius, quia sine me nihil potestis facere (Matth. 22, 37 par. Joh. 15, 5).
44. Fac hoc et vives, fac scilicet in me, alioqui non facies, sed contrarium facies (Luf. 10, 28).
45. Redime peccata tua eleemosynis, scilicet in Christo, et fide eius, alioqui peccatum erit Eleemosyna tua (Dan. 4, 24).
46. Quamobrem eruditissime Epistola ad Ebraeos omnibus omnium sanctorum operibus praefigit: Fide (Hebr. 11).
47. Quia necesse est, omnes sanctos in promisso Christo omnia vivere et facere, sicut nos in exhibitio.
48. Ipse enim est caput et dux iustitiae et vitae a Deo constitutus, per et in quo nos vivimus et salvamur.
49. Quod si adversarii scripturam urserint contra Christum, urgemus Christum contra scripturam.
50. Nos dominum habemus, illi servos, Nos caput, illi pedes seu membra, quibus caput oportet dominari et praeferri.
51. Si utrum sit amittendum, Christus vel Lex, Lex est amittenda, non Christus.
52. Habito enim Christo facile condemus leges, et omnia recte iudicabimus (1. Cor. 2, 15).
53. Imo novos Decalogos faciemus, sicut Paulus facit per omnes Epistolas, et Petrus, maxime Christus in Euangelio.
54. Et hi Decalogi clariores sunt, quam Mosi decalogus, sicut facies Christi clarior est, quam facies Mosi (2. Cor. 3, 9).
55. Si enim gentes in natura corrupta potuerunt de Deo statuere et lex esse sibi ipsis (Rom. 2, 14),
56. Quanto magis Paulus aut perfectus Christianus plenus spiritu potest decalogum quandam ordinare et de omnibus rectissime iudicare.
57. Sicut omnes Prophetae et patres eodem spiritu Christi omnia sunt locuti, quae habentur in scripturis.
58. Tamen quia interim sumus inaequali spiritu, et caro adversatur spiritui, necesse est etiam propter vagos spiritus, certis mandatis et scriptis apostolorum adhaerere, ne laceretur ecclesia (Gal. 5, 17).

59. Non enim sumus omnes Apostoli, qui certo Dei decreto nobis sunt infallibiles Doctores missi (1. Kor. 12, 29).
60. Ideo non illi, Sed nos, cum sine decreto tali simus, errare possumus et labi in fide.
61. Quare non est arrogandum ulli post apostolos hoc nomen, quod non possit errare in fide, nisi soli ecclesiae universali.
62. Summa, conclusit Deus omnia sub incredulitate, ut omnium misereatur. Igitur Miserentis Dei est, quod iusti sumus, non currentis hominis (Röm. 11, 32; 9, 16).
63. Operator sit Sanctus, sit sapiens, sit iustus, sit quidquid volet, si fides desit, sub ira manet et damnatur.
64. Quia stat sententia, non aliquorum, Sed omnium miseretur; Et sola misericordia Dei est iustitia nostra, non opera propria.
65. Iustificatio est revera regeneratio quaedam in novitatem, sicut Ioannes dicit: Qui credunt in nomine eius et ex Deo nati sunt (Joh. 1, 12, 13).
66. Inde et Paulus Baptismum vocat lavacrum regenerationis et renovationis, Et Christus ipse: Nisi denuo quis renatus fuerit, non potest videre regnum Dei (Tit. 3, 5; Joh. 3, 5).
67. Ideo impossibile est per opera iustificari, Quia impossibile est nos nasci ex operibus nostris, sed potius opera nascuntur (sic loquendo) ex nobis.
68. Eodem spiritu appellantur iusti nova creatura Dei et initium creaturae Dei, qui nos verbo suo volens genuit (2. Kor. 5, 17; Jak. 1, 18).
69. Quia autem ferat hanc blasphemiam, ut opera nostra nos creent, vel ut simus operum nostrorum creaturae!
70. Tunc liceret dicere contra Prophetam: Nos ipsi fecimus nos, et non Deus fecit nos (Ps. 100, 3).
71. Quam blasphemum igitur est dicere, Se ipsum esse sui ipsius Deum, creatorem seu generantem, tam blasphemum est suis operibus iustificari.

## B) Übersetzung mit Gliederung und Anmerkungen

### Gliederung:

- I. These 1—24: Vom Glauben in Röm. 3, 28. a) 2—9: Welchen Glauben Paulus nicht meinen kann (Ablehnung der scholastischen Glaubensbegriffe). b) 10—16: Welchen Glauben Paulus meint. c) 17—24: Gegenüberstellung des falsch verstandenen und des wahren Glaubens.
- II. These 25—39: „Allein durch den Glauben“. a) 26—28: Der Glaube macht allein gerecht. b) 29—39: Der Glaube bleibt nicht allein, sondern tut Werke.
- III. These 40—50: Christus als Herr der Schrift.
- IV. These 51—61: Der Christ und das Gesetz in der Schrift. a) 51—57: Die Freiheit des Christen gegenüber den alten Gesetzen: er macht „neue Zehn-Gebote“. b) 58—61: Notwendigkeit und Autorität der Gesetze und Weisungen der Schrift für den Christen.<sup>1)</sup>

---

<sup>1)</sup> Diese beiden Thesenreihen a und b stehen in dialektischer Spannung zueinander; vgl. in 53 das „gleichwie“, in 58 das „nicht alle“.

V. These 62—71: Rechtfertigung allein durch den Glauben. Daß bei der Rechtfertigung unmöglich menschliche Leistungen in Betracht kommen können, beweist Luther a) aus Röm. 11, 32 (These 62—64); b) daraus, daß die Rechtfertigung nach der Schrift Wiedergeburt (These 65—67) oder „neue Schöpfung“ (These 68—71) bedeutet. Es ist sinnlos, die Geburt auf unsere Werke zurückzuführen. Es ist lästerlich, sich als Schöpfer seiner selbst hinzustellen. Beides tut die moralistische Heilslehre der Segner.

1. Unter „Glauben“ ist hier (Röm. 3, 28) der wahre Glaube, das Geschenk der Heiligen Schrift zu verstehen.
2. Wenn Paulus angeblich über den „erworbenen“<sup>1)</sup> oder „Geschichts-Glauben“ redet, dann ist sein ganzer Aufwand vergebens.
3. Denn auch die Sophisten, obgleich sie hiervon nichts verstehen, sprechen doch aus, daß dieser Glaube nicht gerecht mache.
4. Ja, sie lehren: auch der vom Heiligen Geist eingegossene<sup>2)</sup> Glaube macht nicht gerecht, er sei denn „geformt“ durch die Liebe.
5. Sie erklären nämlich geradezu: der eingegossene Glaube könne neben einer Todsünde sein und verdammt werden.
6. Hieraus folgt: Läßt man Paulus von diesem Glauben reden, dann predigt er von einem unwirksamen und unwirklichen Christus.
7. Denn Christus ist Gläubigen solcher Art um nichts mehr nahe oder nütze als selbst den Teufeln und den Verdammten.
8. Da Paulus aber lang und breit dem Glauben zuschreibt, daß er gerecht mache, kann er keinesfalls einen jener Glaubensbegriffe meinen: den „erworbenen“, „eingegossenen“, „ungeformten“, „geformten“, „eingeschlossenen“ (Autoritäts-), „ausdrücklichen“, „allgemeinen“, „besonderen“ Glauben.
9. Denn diesen „erworbenen“ Glauben erkennen sie (die Sophisten) sogar den Teufeln und den ganz verworfenen Menschen zu.
10. Paulus kann also nur von einem anderen Glauben sprechen, der Christus in uns wirksam macht wider Tod, Sünde und Gesetz
11. und uns nicht gleich sein läßt den Teufeln und den Menschen, die in die Hölle fahren, sondern gleich macht den heiligen Engeln und den Kindern Gottes, die gen Himmel fahren.
12. Das ist aber — so sagen wir — „ergreifender“ Glaube, der Glaube, der Christum ergreift als den, der für unsere Sünden stirbt und für unsere Gerechtigkeit aufersteht.

---

<sup>1)</sup> Diese Begriffe finden sich in der Theologie Occams, aber auch schon bei Thomas. „Erworbener Glaube“: ein Habitus, durch Akte der Zustimmung zu allen einzelnen Glaubenswahrheiten entstanden; auch den Heiden in christlicher Umgebung möglich; eine natürliche Zustimmung. „Eingegossener Glaube“: der Glaube, daß die Offenbarung in ihrer konkreten Gestalt die Wahrheit ist. Als habituelle Neigung, die Offenbarung anzunehmen, in der Taufe begründet. Soll es aber zu Glaubensakten kommen, so muß der „erworbene Glaube“ mitwirken.

13. Das heißt: ein Glaube, der nicht nur zur Kenntnis nimmt, wie die Juden und Pilatus Christum ans Kreuz brachten und was vom Auferstandenen erzählt wird,
14. sondern der die Liebe des Vaters wahrnimmt, welche durch Christum für deine Sünden dahingegeben, dich erlösen und selig machen will.<sup>1)</sup>
15. Diesen Glauben predigt Paulus, den der Heilige Geist, wenn das Evangelium erschallt, den Hörern ins Herz schenkt und bewahrt.
16. Dieser Glaube sollte wahrhaft „eingegossener“ heißen; er kann nicht mit eigenen Kräften erworben werden wie jener „erworbene“.
17. Der „erworbene“ Glaube oder der „eingegossene“ im Sinne der Sophisten sagt von Christo: Ich glaube, daß Gottes Sohn gelitten hat und auferweckt ist — und hier hört er auf!
18. Aber der wahre Glaube spricht: Ich glaube freilich, daß Gottes Sohn gelitten hat und auferweckt ist — aber das alles für mich und meine Sünden, des bin ich gewiß.
19. Ist er doch für die Sünden der ganzen Welt gestorben. Nun bin ich aber gewißlich ein Teil der Welt, also ist er gewißlich auch für meine Sünden gestorben.
20. Der „erworbene“ Glaube hat von Christi Leiden nur eine Theorie. Der wahre Glaube hat von Christi Leiden Leben und Seligkeit.
21. Der „erworbene“ Glaube steht wie ein Fauler mit verschränkten Armen da und spricht: „das geht mich nichts an.“
22. Der wahre Glaube umfaßt mit ausgebreiteten Armen freudvoll Gottes Sohn, für ihn dahingegeben, und spricht: „Mein Freund ist mein und ich bin sein.“
23. Dafür gibt Paulus im Brief an die Galater ein Beispiel von sich selbst, wenn er sagt: „der mich geliebet hat, und sich selbst für mich gegeben“.
24. Also dieses „für mich“ oder „für uns“, so man es glaubt, macht den wahren Glauben und scheidet ihn von allem anderen Glauben, der nur die Geschichte hört.
25. Dies ist der Glaube, der uns allein gerecht macht, ohne Gesetz und Werke, durch die Barmherzigkeit Gottes in Christo erzeugt.
26. Es streitet nämlich das beides widereinander: daß Christus, für unsere Sünden dahingegeben, genugut und daß wir selbst durchs Gesetz von den Sünden gerechtfertigt werden.
27. Entweder nämlich ist er nicht dahingegeben für unsere Sünden oder wir werden nicht durchs Gesetz gerechtfertigt von unseren Sünden.
28. Die Schrift aber ruft aus, daß unser aller Sünden auf ihn geworfen sind; für die Sünden des Volkes Gottes ist er geplagt, und durch seine Wunden sind wir geheilet.
29. Sind wir aber so aus Gnaden gerecht worden, dann tun wir Werke, vielmehr Christus selbst<sup>2)</sup> in uns tut alles.
30. Wenn also Werke nicht folgen, dann wohnt gewißlich dieser Glaube an Christum nicht in unserem Herzen, sondern jener tote, nämlich der „erworbene“ Glaube.

---

<sup>1)</sup> Der wahre Glaube ist also dadurch gekennzeichnet, 1. daß er in Jesu Geschichte die Liebe Gottes erkennt, und zwar 2. als eine mir persönlich zugewandte: Christus für mich!

<sup>2)</sup> Durch den Glauben, der Christus als für uns dahingegeben ergreift (These 12), kommt Christus in das Herz hinein; er lebt und wirkt „in uns“.

31. Wohl hört jedermann das Wort, wie geschrieben steht: „Es ist in alle Lande ausgegangen ihr Schall.“
32. Aber jener Glaube ist nicht jedermanns Ding; wie geschrieben steht: „Wer glaubt unserer Predigt?“
33. Und alle, die sich hören lassen, daß die Werke vor Gott gerecht machen, zeigen damit, daß sie nichts von Christo oder vom Glauben verstehen.
34. Wir bekennen, daß gute Werke dem Glauben folgen müssen, nein, nicht „müssen“, sondern von selbst folgen, wie ein guter Baum gute Früchte nicht bringen „muß“, sondern von selbst bringt.
35. Und wie gute Früchte nicht einen guten Baum machen, so machen gute Werke nicht die Person gerecht.
36. Sondern gute Werke werden getan von einer Person, die schon zuvor gerecht worden ist durch den Glauben, sowie gute Früchte von einem Baum kommen, der schon zuvor gut ist von Natur.
37. Verhält es sich doch auch in der Philosophie so: ohne und vor allem guten Werke muß die Vernunft richtig und der Wille gut sein.
38. Und nicht etwa wird die Vernunft richtig und der Wille gut von dem Werke, sondern das Werk wird getan von einer rechten Vernunft und einem rechten Willen.
39. Entsprechend wird die Idee des Baumeisters nicht von dem Hause oder Bau gewirkt, sondern umgekehrt der Bau von der Idee, die ohne und vor dem Bau im Geiste des Baumeisters da ist.
40. Alles in allem: Christus ist Herr, nicht Knecht, Herr des Sabbaths, des Gesetzes und aller Dinge.<sup>1)</sup>
41. Und die Schrift ist nicht gegen Christus, sondern für ihn zu verstehen; daher muß man sie entweder auf ihn beziehen oder nicht für wahre Schrift halten.
42. Zum Beispiel: „Halte die Gebote“ ist so von Christus her zu verstehen: „halte . . .“ nämlich in Christo oder im Glauben an Christum.
43. „Du sollst lieben Gott deinen Herrn“ usw. — nämlich in Christo oder im Glauben an ihn, „denn ohne mich könnt ihr nichts tun“.
44. „Tue das, so wirst du leben,“ tue es, nämlich in mir, sonst wirst du es nicht tun, sondern das Gegenteil.
45. „Mache dich ledig von deiner Missetat durch Almosen“, nämlich in Christo und im Glauben an ihn, sonst werden deine Almosen Sünde sein.

---

<sup>1)</sup> These 40 kommt zunächst überraschend. Sachlich ist sie dadurch vorbereitet, daß das „allein durch den Glauben“ (These 25 ff.) nichts anderes bedeutet, als daß Christus der Herr ist; formell bereitet These 29 vor. — Es handelt sich in These 40 ff. um die Imperative der Schrift. Luthers moralistische Gegner (z. B. auch Erasmus) spielten sie gegen Luthers „allein durch den Glauben“ aus. Luther macht geltend, daß die Imperative ihren Sinn erst von Christus her empfangen. Sie sind nicht absolut, sondern relativ gemeint: „in Christo“ oder „durch den Glauben“ ist ihr Vorzeichen. Christus ist „Herr des Gesetzes“ (These 40).

46. Daher gibt der Hebräerbrief durchaus zutreffend aller Heiligen Werken ausnahmslos das Vorzeichen: „durch den Glauben“.
47. Denn ohne Frage leben und tun alle Heiligen alles in dem verheißenen Christus, gleichwie wir in dem erschienenen.<sup>1)</sup>
48. Er ist ja zum Haupt und Herzog der Gerechtigkeit und des Lebens von Gott eingesetzt; durch ihn und in ihm haben wir Leben und Seligkeit.
49. Wenn also die Gegner die Schrift gegen Christus ausspielen sollten,<sup>2)</sup> so spielen wir Christus aus gegen die Schrift.
50. Wir haben den Herrn, sie die Knechte; wir das Haupt, sie die Füße oder Glieder, über die das Haupt Herr sei und den Vorrang haben muß.<sup>3)</sup>
51. Muß man eins von beiden fahren lassen, Christum oder das Gesetz, so lasse man das Gesetz fahren, nicht Christum.
52. Denn haben wir Christum, so werden wir leicht Gesetze aufstellen und alles recht richten.
53. Ja, wir werden neue Zehn-Gebote machen, gleichwie Paulus das tut durch alle Briefe, und Petrus, vor allem Christus im Evangelium.
54. Und diese Zehngebote sind klarer als Moses' Zehngebote, gleichwie das Angesicht Christi klarer ist denn Moses' Angesicht.
55. Wenn doch die Heiden trotz verderbter Natur Aussagen über Gott machen und sich selbst Gesetz sein konnten (Röm. 2),
56. wiewielmehr ist Paulus oder ein vollkommener Christenmensch voll Geistes imstande, sozusagen Zehngebote aufzustellen und über alles ganz richtig zu urteilen.
57. Wie ja alle Propheten und Väter in dem nämlichen Geiste Christi alles das geredet haben, was in der Schrift steht.
58. Dieweil wir indessen nicht alle gleich viel Geist haben und das Fleisch wider den Geist streitet, ist es doch not, auch um der Schwarmgeister willen, daß wir uns an die gewissen Gebote und die Schriften der Apostel halten, auf daß die Kirche nicht zerrissen werde.
59. Wir sind ja nicht alle Apostel, die uns nach Gottes gewissem Ratschluß als untrügliche Lehrer gesandt sind.
60. Daher können zwar nicht sie, wohl aber wir, die wir ohne solchen Ratschluß sind, irren und am Glauben scheitern.
61. Daher darf man niemandem nach den Aposteln den Titel zuerkennen, daß er nicht irren könne im Glauben, außer allein der Gesamtkirche.<sup>4)</sup>

---

<sup>1)</sup> Die „Heiligen“ sind die alttestamentlichen Frommen: die These macht klar, daß auch sie, obgleich Christus noch nicht erschienen war, „in Christo“ leben.

<sup>2)</sup> Nämlich durch das moralistische Betonen der Imperative der Schrift, ohne deren Vorzeichen „in Christo“ zu beachten.

<sup>3)</sup> „Knechte“, „Füße“, „Glieder“ sind die Schriftausagen als solche, insbesondere die Imperative, das Gesetz.

<sup>4)</sup> Luther kennt also eine Unfehlbarkeit der Kirche, aber nicht des Papstes, sondern der Ge-

62. Alles in allem: „Gott hat alles beschlossen unter den Unglauben, auf daß er sich aller erbarme.“ Also liegt es an Gottes Erbarmen, daß wir gerecht sind, nicht an des Menschen Laufen.
63. Der da Werke tut, mag er heilig, weise, gerecht oder was er sonst will sein: wenn der Glaube fehlt, so bleibt er unter dem Zorn und wird verdammt.
64. Denn der Satz heißt: nicht „einiger“, sondern „aller erbarmt er sich“, und allein die Barmherzigkeit Gottes ist unsere Gerechtigkeit, nicht eigene Werke.
65. Die Rechtfertigung ist wahrlich eine Wiedergeburt zu neuem Wesen, wie Johannes sagt: „die an seinen Namen glauben und von Gott geboren sind“.
66. Daher auch Paulus die Taufe nennet „ein Bad der Wiedergeburt und Erneuerung“ und Christus selber sagt: „Es sei denn, daß jemand von neuem geboren werde, kann er das Reich Gottes nicht sehen.“
67. Daher ist es unmöglich, durch Werke gerecht zu werden, dieweil es unmöglich ist, daß wir geboren werden aus unsern Werken, sondern vielmehr werden die Werke sozusagen geboren aus uns.
68. Durch denselben Geist werden die Gerechten genannt „neue Kreatur“ Gottes und „Erstlinge seiner Kreaturen“, der uns „gezeuget hat nach seinem Willen durch sein Wort“.
69. Wer möchte aber diese Lästerrede ertragen, daß unsere Werke uns schaffen oder daß wir unserer Werke Geschöpfe sind!
70. Dann dürfte man auch entgegen dem Propheten sagen: Wir selbst haben uns gemacht und nicht Gott hat uns gemacht.<sup>1)</sup>
71. So lästerlich es also ist, zu sagen, man sei selber sein eigener Gott, Schöpfer oder Erzeuger, ebenso lästerlich ist es, durch seine Werke gerecht werden wollen.<sup>2)</sup>

---

samtkirche, d. h. mögen viele in ihr irren, irgendwo wird in ihr immer die Wahrheit lebendig sein und sich geltend machen.

<sup>1)</sup> Eine genaue Umkehrung von Psalm 100, 3. Luther nennt die Psalmisten öfter „Propheten“.

<sup>2)</sup> Man sieht: Luther lehnt den Heilsweg der Werke nicht erst deswegen ab, weil wir Sünder sind und als solche mit Werken nicht gerecht werden können, sondern schon weil der Weg als solcher Sünde ist, nämlich Leugnung der Gottheit Gottes, die darin besteht, daß Gott allein Schöpfer ist, ebenso des Lebens vor ihm wie der biologischen Existenz. Vgl. Paul Althaus, Gottes Gottheit als Sinn der Rechtfertigungslehre Luthers. Luther-Jahrbuch 1931.